

[www.docsriver.com](http://www.docsriver.com) 定制及广告服务 小飞鱼  
更多**广告合作及防失联联系方式**在电脑端打开链接  
<http://www.docsriver.com/shop.php?id=3665>



[www.docsriver.com](http://www.docsriver.com) 商家 本本书店  
内容不排斥 转载、转发、转卖 行为  
但请勿去除文件广告宣传页面

若发现去宣传页面转卖行为，后续广告将以上浮于页面形式添加

[www.docsriver.com](http://www.docsriver.com) 定制及广告服务 小飞鱼  
更多**广告合作及防失联联系方式**在电脑端打开链接  
<http://www.docsriver.com/shop.php?id=3665>



[www.docsriver.com](http://www.docsriver.com) 定制及广告服务 小飞鱼  
更多**广告合作及防失联联系方式**在电脑端打开链接  
<http://www.docsriver.com/shop.php?id=3665>



[www.docsriver.com](http://www.docsriver.com) 商家 本本书店  
内容不排斥 转载、转发、转卖 行为  
但请勿去除文件广告宣传页面

若发现去宣传页面转卖行为，后续广告将以上浮于页面形式添加

[www.docsriver.com](http://www.docsriver.com) 定制及广告服务 小飞鱼  
更多**广告合作及防失联联系方式**在电脑端打开链接  
<http://www.docsriver.com/shop.php?id=3665>





決定藏論

梁三藏法師真諦譯

決定藏論



清刻龍藏佛說法變相圖

決定藏論卷上

性一

梁三藏法師真諦譯

心地品之一

智慧靡不通 於淨更無治 濟世證世盡

頂禮最勝尊 法如所說者 靜地道為道

未解此三法 性一 世轉如輪轉 聖僧住於法

過縛過餘衆 十分八分人 果道道果故

若諸大士夫 欲造論益無知人 倒見疑者所

言利益從正生 言正智者出 決定藏論曰本

已說地今廣分別 解此地義善答問難 五識

地心地經言阿羅耶識 普為種本云何知有

此是如來藏說 故解節經偈云

盛識普種本 深細流如溢 不為凡人說

恐生我見故

鬱陀南 此言特散

執持本分明 種本非是事 身受無識定  
亦非氣絕者

以此八種因緣知有阿羅耶識若離此識根  
有執持實無此理執持有五一者阿羅耶識  
持先世業復從現因後諸識生如佛阿毗曇  
說因根塵心業諸識得生二者善不善等六  
識得生三者於六識中若有一無記識而獨  
是執所攝持者無有是處四者諸識各依根  
生隨生一識根有執持餘根應無五者諸根  
數執持義則不然以此五義因阿羅耶識是  
故諸根各有執持本者從初諸識不得俱生  
亦無是處若人問言有阿羅耶識諸識俱生  
答曰如是汝言無者則爲過失何以故有實  
義故如阿舍故二識俱生何以知之如有一  
人欲得見聞乃至於知諸識各各自根塵心

欲無異根塵無異一識得生餘者何妨此爲  
實義阿舍後說分明者諸識不俱取境不了  
若以心識與眼識等爲伴取境是則分明何  
以故曾行諸塵然後追思多不明了諸識不  
俱意獨緣故不如緣現則易明了諸識俱故  
故知俱生種本者若離阿羅耶識眼等六識  
互爲本者則無是處云何知耶善識滅時不  
善心生不善識滅善心復生善不善滅無記  
心生下界心滅中界識生中界心滅上識即  
生上識亦滅下心還生有漏識滅無漏心生  
無漏心滅有漏還生故知六識不互爲本如  
次第心滅於無數劫還更得生故知阿羅耶  
識以爲種本非是事者諸識不俱則無此事  
何以故此有四事一者器事二者捉身事三  
者言是我事四者於塵事如此四事念念俱

[www.docsriver.com](http://www.docsriver.com) 定制及广告服务 小飞鱼  
更多**广告合作及防失联联系方式**在电脑端打开链接  
<http://www.docsriver.com/shop.php?id=3665>



[www.docsriver.com](http://www.docsriver.com) 商家 本本书店  
内容不排斥 转载、转发、转卖 行为  
但请勿去除文件广告宣传页面

若发现去宣传页面转卖行为，后续广告将以上浮于页面形式添加

[www.docsriver.com](http://www.docsriver.com) 定制及广告服务 小飞鱼  
更多**广告合作及防失联联系方式**在电脑端打开链接  
<http://www.docsriver.com/shop.php?id=3665>



生若言一識於一念中知四事者無有是處  
言身受者若離阿羅耶識有身受者則無如  
此義云何知耶猶如有人若實心作不實心  
作要先思惟若定心不定心諸受於身種多  
生諸受得生故知有阿羅耶識有無識定亦  
無此義何以知之若入無相定入無識定者  
六識皆滅此人應死如佛所說入無心定而  
識不滅言非氣絕者若離阿羅耶識有氣絕  
者無有是處云何知耶如善惡二人臨命終  
時善人足冷暖上至頂頂若冷時人命即滅  
惡人死時從頂冷至足暖氣滅時<sup>性一</sup>此人命終  
意識常在身阿羅耶識持身故阿羅耶識滅  
而身即冷便不覺觸此冷暖二事不由意識  
故知有阿羅耶識

鬱陀南

境界相賴起 更互爲因緣 得共相應生  
與煩惱俱滅  
略說四義知有阿羅耶識事一種現有滅境  
界者阿羅耶識因二境生事者在內持事故  
二者在外持器不能分別諸相貌故此內持  
者執著邪我見習勢力與根色俱時而執持  
者即爲境界此欲色界有無色界中唯有執  
著邪我見習勢力二者在外持器不分像貌  
者在內爲阿羅耶識所持即持外界譬燈持  
炷油在於內而有外照阿羅耶識事內外亦  
爾此境界者甚深妙細若以世中多聞智人  
亦不能了此境是恒而有異云何無異從初  
一念來被持境乃至於死生一味事阿羅耶  
識於境界中念念生滅在欲界中取境微細  
於色界中取境廣大於無色界無量空處無

量識處取無量境於無所有處取微細境於非有想非無想取境甚深微妙此兩境故微妙故一味故念念滅故微小境故廣大境故無量境故微細境故甚深微妙境故知有阿羅耶識事相賴起者阿羅耶識與五心數法相賴得生思觸受想及於作意此五大地是報所攝五法微細世中智人所不能了同緣一境無有別異共苦不樂無記受俱餘四亦爾大地心數法相賴故同報相賴故微細相賴故同緣一境故非苦非樂相賴故無記相賴故知有阿羅耶識相賴而起更互為因緣者阿羅耶識與餘諸識互為因緣此義有二一者種本二者依託云何種本諸善不善無記等識皆因阿羅耶識以為種本依託者阿羅耶識持諸色根五識得生不持不生有

阿羅耶識時意識得生六識二事為阿羅耶識更互因緣一者現轉增長種本二者未來欲生之時令受報故增長種本者諸識生善不善無記念念熏修阿羅耶識亦復如是所以者何後生諸識漸增長善惡轉勝今受報者有識於善不善有力者未來世令阿羅耶識受果報種本故依託故能增長故令受報故知有阿羅耶識與諸識互為作因緣得共相應生者阿羅耶識或共一識相應得生如說於心心有我見憍慢為相於有意識於無意識阿羅耶識恒相應生此我慢心取阿羅耶識為境言是我言有我為相或二識俱生謂於意識或三識共生謂於意識於五識中隨取一識或四識相應生立五識取二識乃至於五六七識共生六塵現在前故此意



識依心得立因心未滅之時意識不解縛故  
因心若滅意識則解意識有一境界他塵境  
界自塵境界他塵者謂取五識塵爲境自境  
界者謂取於法而此意識於餘七識有異義  
故阿羅耶識與六識三受相應共生謂苦樂  
不苦不樂於欲界人天畜生餓鬼少分有三  
受與自不苦不樂受共生地獄道苦受不離  
託阿羅耶識受共生三禪地唯有樂受託阿  
羅耶識受共生四禪乃至非想非非想地唯  
有不苦不樂受託阿羅耶識受共生如是六  
識中善不善無記法與阿羅耶識相應共生  
又阿羅耶識與諸識相應共生與客三受客  
善不善無記諸識相應得生不得相雜何以  
故不同境界生故猶如眼識俱生不與眼雜  
阿羅耶識與諸識俱生不得相雜亦復如是

如諸心數同是心法有種種相相應俱生無  
有妨礙阿羅耶識而與七識相應俱生亦復  
如是譬如流水與波俱生無有妨礙又如明  
鏡諸像俱生不相妨礙於阿羅耶識而與諸  
識相應得生無有妨礙亦復如是復如眼識  
或取一色一種一相或取多色多種多相耳  
識於聲鼻識於香舌識於味身識於觸亦復  
如是意識徧取種種諸相無妨礙分別六識  
其義如此心界於前已說至於滅時與四煩  
惱共相雜生我見憍慢我欲無明此四煩惱  
於定不定地於善不善無記法中無有妨礙  
即是穢汙無記之法是故阿羅耶識而與諸  
識相應生故復與三受相應生故亦與善等  
相應生故以是義故是故知有阿羅耶識相  
應共生與煩惱俱滅者阿羅耶識即是一切

性一

六

煩惱根本云何知耶能起衆生世間根本能生五根及於六識亦起國土世界根本一切業起諸因緣故亦是交互牽報根本云何知耶無有見他衆生不生三受是故佛說衆生遞互爲增上緣是以阿羅耶識爲一切本現在世中是苦諦體未來世中能生集諦是爲一切煩惱根本問曰若言阿羅耶識爲一切法而作根本解脫分善通達分善是諸善根以此與集諦應有妨礙答曰阿羅耶識不爲達分諸善根本世間諸善得增長者達分善根轉更明勝達分善根轉明勝故世間諸善得報亦勝世尊依阿羅耶識爲一切種本故說此言謂眼界色界眼識界乃至意界法界意識界阿羅耶識中有種種性故故說種本積聚譬喻如是阿羅耶識而是一切煩惱根

本修善法故此識則滅言修善者諸凡夫入起善思惟而取諸識以爲境界進行安心初觀諸諦若證四諦得眼智明慧則能破壞阿羅耶識未見四諦則不能破何時能見阿羅耶識如是進行若諸聲聞入不退地又諸菩薩入不退地得通達法界則能得見於此識中即見一切諸煩惱聚於內於外即見已身爲煩惱縛於內見身而爲三界麤惡煩惱諸苦所縛一切行種煩惱攝者聚在阿羅耶識中得真如境智增上行故修習行故斷阿羅耶識即轉凡夫性捨凡夫法阿羅耶識滅此識滅故一切煩惱滅阿羅耶識對治故證阿摩羅識阿羅耶識是無常是有漏法阿摩羅識是常是無漏法得真如境道故證阿摩羅識阿羅耶識爲麤惡苦果之所追逐阿摩羅

識無有一切麤惡苦果阿羅耶識而是一切煩惱根本不爲聖道而作根本阿摩羅識亦復不爲煩惱根本但爲聖道得道得作根本阿摩羅識作聖道依因不作生因阿羅耶識於善無記不得自在阿羅耶識滅時有異相貌謂來世煩惱不善因滅以因滅故則於來世五盛陰若不復得生現在世中一切煩惱惡因滅故則凡夫陰滅此身自在即便如化捨離一切麤惡果報得阿摩羅識之因緣故此身壽命便得自在壽命因緣能滅於身亦能斷命盡滅無餘一切諸受皆得清淨乃至如經廣說一切煩惱相故入通達分故修善思惟故證阿摩羅識故知阿羅耶識與煩惱俱滅如是分別真實解釋心意識義因此解釋心意故於三界中得知一切煩惱之法諸

清淨法餘處所說心意識者爲欲教化諸衆生故爲諸衆生未有深智易生信解但說六識問曰有人有阿羅耶識有六識不有人有六識無阿羅耶識不答曰此有四句一者如人無心眠時迷悶心時入無想定生無想天阿那舍人入滅盡定此五種人有阿羅耶識則無六識二者阿羅漢及辟支佛不退菩薩如來世尊此四種人以有心處有於六識無阿羅耶識三者凡夫之人須陀洹斯陀舍阿那舍以有心處有六識有阿羅耶識四者諸阿羅漢及辟支佛菩薩世尊入滅盡定又世尊入無餘涅槃無阿羅耶亦無六識一切內外法各有定性於相不動何故從十八界唯說六識有定性故所餘諸界是根是塵是伴侶故此諸識等日夜牟咄羅羅婆利那過故

種種因緣眼等諸根色等諸塵心數爲伴種種緣生隨所生處得名不同如火燒物隨所燒處得種種名謂草木火糞火因眼因色隨識得生皆名眼識乃至心識亦復如是眼等諸界從始至終皆是果報無記有異相識

則不爾是故分別識界不明餘界若有比丘欲知識聚修習此行令心清淨多種相貌能了心者略說有三樂著煩惱故染心爲過故斷惑方便故云何比丘知於煩惱作是思惟此心久來樂著煩惱樂煩惱故縱復拔心置無欲處爲欲所牽不樂暫住速疾退還更入欲處如是貪欲處瞋恚處愚癡處睡眠處乃至放逸之處縱復拔心置無放逸處速疾退還入放逸處亦復如是如是比丘知於煩惱云何當知染心爲過此心有染其旣自損亦

復損他現世起惡來世亦爾從其所作憂悲苦惱諸惡因緣乃至放逸有過患故受種種苦亦復如是知於自心有諸過患云何當知斷惑方便知於自心有如是過憂悲苦惱我今不應隨如是心受諸苦惱應制自心隨逐於我不逐心如是思量知心有欲拔有欲心置無欲處即令自心見於福利乃至拔放逸心亦復如是如是修行積習善根是時此心無更餘緣於諸善法修習增長而得安住憎惡煩惱見先過患是故比丘修心清淨已知樂著煩惱故已知染心過患故已知斷惑方便故即得速證無上清淨無漏之心又別知心亦說轉心謂爲假名又別知心亦說轉心謂爲他因所治心善有二功德得功德得果之時心則快樂修習善法自在無礙有三

種失染濁於心一者不正思惟二者結使未斷三者現起煩惱比丘有三處住因於六行能受佛教云何三處一者住於解二者住解脫門三者住解脫至因緣法因於六行一者無有異行二者攝心一處三者善根得生四者思度見諦不嘗餘味五者無增上慢六者正用信施施有二種一受者施二施者施施果亦二一大富果報二慶悅果報為應來就故何者為應來就為未來法無以未有故如是應生行相云何得住若未來法有行相生性一若度故生從未來已度於現在終此生彼從未來世終者現世受生因未來法現世法生如是住者無有變異因未來法餘現法生於未來世現世諸法而未來世現世諸法而未有業於現世中即有事生已生具相於未來

世未有具相於現世中具相而生若異相生於未來世因未來性故因因性故此兩性故已生異相於現世中現世性故以果性故異相而生以此六種未來世法無義得生何以故其未有處從於此處度於彼處無有是義既自未生豈容有沒諸現世法若因未來法現世法生未來諸法不應未生一切諸法無有動相離自相故無有別業未來現在若同有相現世中法獨偏有業無有是處唯業未生而今得生諸行不爾如佛正說諸行無常是說則破今演業無常若如汝說諸行應常僧佉所云是法未有無義得生已生諸法無義得滅此說應是如佛所說是法未生應即受生生已應滅若如汝說此義應非以此諸法若同一相云何分別若可分別是則無窮

世一

世二

未生得生豈有於相未來法性從色等相應無別異果未來者以即未有現世法者言即是果無有此義爲應成就故有此實說可爲證信未來諸法未有行相言未有者而即得生如未來法過去亦然何者過去行法是滅相者從生已過何者現在行法是未滅相從生未過唯生時任何者未來行法乃現有因未生自相未受已身問曰未來諸法既本無有能得受生虛空華等石女兔角云何不生答曰此無生因未來行法有正生因問曰若未來法有正生因何故不得一時俱生答曰乃有生因待緣不同是諸行法有近緣者因即能生是故不俱何者因緣佛說有四一者因緣二者次第三者緣緣四者增上初一亦因亦緣餘三但緣非因何者因緣根有色者

有依者是以是識者此二種法爲一切種一切色根種一切色法種一切心法種悉依色根亦依於識除四大色此四大色有二種依一四大種二十一種是種相續依於諸法所說者即是因緣若有色根心法種而不依耶若入滅定入無想定生無想天未來世識不應更生會當有生是故色根心法因若有此識不隨色種諸凡夫人生無色界壽命盡故以業盡故從彼沒已來生下界此色無種不應更生會應更生是故諸識是色根本從世俗道入初禪定生初禪地欲界不淨及諸淨法已破種本未悉斷除何以故從初禪定後更退還起不淨法從初禪處退生欲界斷有四種一者避斷二者壞斷三者定斷四者大永拔斷何者避斷如有一人著於欲

性一

十二

樂爲斷欲故受離欲戒堅持不犯令得增長以增長故不復著欲欲因煩惱不更得生是名避斷何者壞斷猶如一人有過失想及不淨想青瘀等想及善思惟即壞貪欲未盡欲者不隨於欲於塵境界心不貪著是名壞斷何者定斷猶如一人隨世俗道離於欲染及離色染得證寂定持心相續於欲及色不復更著是名定斷何者大永拔斷猶如聖人修出世道離三界染而即得證於三界中諸煩惱本不復得生何以故於現世中已證無欲畢竟不退已生上界決不更退還生下界譬如稻麥及諸種子種虛空中及乾燥地永不復生非不是種若火焚之皆悉焦滅失於種相諸煩惱本於斷於滅亦復如是聖人若入無餘涅槃是善無記種大悉伏問曰若言是

伏而不都滅何不生報答曰已斷不善種本於未來世不能生報亦不自生是大永拔斷具縛人者是心有生有苦有樂不苦不樂此一切心爲三種本善與不善無記等法亦爲種本諸學人者有世善心及染汙無記修道斷惑以爲種本世善心等復爲餘法而作根本無學人者斷惑已盡有世善心若屬世間若出世間及無記者以一切諸煩惱惑不作根本一切善法及無記法即爲根本如是分別諸法根本是處不說阿羅耶識有處說者諸世俗法阿羅耶識悉爲根本一切諸法出世間者無斷道法阿摩羅識以爲種本如佛所說比丘諸阿羅漢爲學心法依於四禪現安樂住亦從此心我說退墮還一一處問曰若如此者諸阿羅漢永斷煩惱云何下地煩

惱更生若不更生云何退墮答曰退有二種一者失退二者住退失退者是凡夫人住退退者通於凡聖依世俗道煩惱已離後復更起名退失退亦住退退依出世道煩惱已斷心著作務不住心故以此中間不能更起現安樂住如前後亦如是亦不更起下地諸惑此住處退非退失退諸阿羅漢一切惑盡若不善法未斷種本云何羅漢心善解脫諸漏已盡若不善法種本已斷云何羅漢於心相續不正思惟豈復更生云何諸惑而得生耶是故依出世道已斷惑盡知無退失已說因緣復有二種一者生因二方便因次第緣者諸心數法以從次第餘法得生此心數法為生者緣一是識為識作次第緣亦名為意亦名意入亦名心界是次第緣復有二種一者

已滅二者移處緣緣者此五種識色等諸塵是其緣緣復於心識內外諸入即是緣緣是說緣緣亦有二種一者猗證二不猗證增上緣者眼等內入俱時生者與眼識等為增上緣能使心作於境界中若俱時生心心數法更互為緣過去所造善不善業於未來世如意不如意所生果報為增上緣田水糞等為諸種子作增上緣世間工巧及諸雜業此等諸智為增上緣是增上緣復有二種一者不離二者有空此因緣者能生者是所餘緣者唯能增長以是行緣俱時同至是行種本能生諸行是故諸行不俱時生以依四緣了知十因如菩薩地如佛所說緣過去行而心得生緣未來行亦生於心若過去行及未來無何法為心而作境界言因此境佛說生心以



是此心即無為境問曰若心境無是佛所說正分明者因雙雙對諸識得生雙雙對者眼色耳聲乃至心法此正佛說云何不妨答曰此是法塵不為五識而作境界佛說是塵即名為法緣心緣法夫言心識以方得生佛說此義復何所為以此心識不取過去識以為境界亦不取未來諸識為境去來諸識法塵不攝若有法者有法相聚若無法者無法相聚以此心識隨有法者有法義取隨無義者無義法取以是義故信知諸識無者為境若性一以此識不取有無二種境界即不能取一切十五法義若有說言心識不取有無為境是人即妨悉檀多義問曰此識若取無法為境識亦應無答曰去來故無識現在故有問曰眼識不得取無為境心識云何能取無耶答曰三

世境故復應廣說有五種義不現心識取無為境如佛所說離內外入無有我義是我無者非有為法非無為法以是諸識是取無我為境界者於有智人知總相法則無不信此是一義色香味觸離此四塵了不能得殿堂輦輦飲食衣服及餘眾具殿堂等法是其所無非有為法非無為法以是諸識取無殿等為境界者於有智人知總相法則無不信此是二義是諸邪見誹謗一切無因無果無縛無解是諸法無若隨義理有此諸法則非邪見此實都無於邪見人取無為境無不生識此是三義復於諸行無有常住此無常住亦非有為亦非無為而此諸識亦非不取無常為境於有智人知總相法非不生識常無境識若不得生於一切行不見於常無有義者

依正智慧則不生獸無染亦爾亦無解脫不  
得涅槃若以此義一切衆生諸煩惱惑永縛  
不脫此是四義諸未來行未有生義豈容言  
滅然諸聖人於未來行亦無不觀生滅之義  
此是五義以是義故定知諸識取無爲境如  
佛所說若過去業了無有者則無有苦受樂  
受此義何謂於過去生已作已滅善不善業  
爲未來世受愛不愛果是行相續業種所生  
爲此義故如佛所說有過去業復有二義是  
諸人說不正因者遮其執故其有說言有自  
在天梵釋諸天自性神我時節微塵言因此<sup>性一</sup>  
法衆生苦樂皆悉得生復爲諸人說無因者<sup>十六</sup>  
爲遮其故有衆多人說言無因亦說無緣爲  
諸衆生有淨不淨不從因緣木石等物或有  
尊重或有輕慢現此事故是故佛說有過去

行諸賢聖人不著此處安樂而住此說何義  
過去諸行生果故有未來諸行爲因故有云  
何信知現在諸行三相顯現過去果故未來  
因故自相相續不斷絕故復依兩義現此二  
法謂於過去及未來行除實執故若去來行  
其相實有則非去來諸無見人謂去來現在  
亦無如是見等斷此執故如佛所說有去來  
界有現在界此義何謂種子相續已生於果  
故說此義是名過去欲生之者種子相續是  
名未來現在諸種果未斷者是現在界故說  
此意比丘知於種子相續是無量法非一種  
界是名知界何以故從色等陰生老住滅無  
更別法亦非實有諸未來行遮實有故無有  
生者斷於實義云何知耶於未來生既自未  
生云何能生生於他法現世諸生亦不能生<sup>性一</sup>

生於現法此言生相是諸行成是諸行生是諸行起諸行現在此明一義而有多名離此多名復有生相諸有智人不說此名以爲生相於此諸法各定種因何用別生此生羸劣而是假名云何知耶夫有生者即行生耶能生行耶若生自行能生行法於有生者行法得起是義不然若能起者是名行生於一行中應有二生謂能生者謂行自生此亦不然如說生義餘三亦爾於現在因先所未有諸行起相是名爲生不以先者是行異相即名爲老起而未滅即名爲住是剎那生諸行壞相是名爲滅若此四法是有爲相何故佛說唯有三相謂生滅住異一切行法三世所現從未來世未生得生是故依未來世是生起者是有爲相此未生故不可著處已生之者

於過去世悉皆已滅依過去世此言滅者是有爲相亦不可著已過去故現世所現是住之者依於現世是有爲相是可著處以此住者亦復有異多有過失此是生者誰敢求之如於吉祥不吉相隨是故住異合爲一相以是義故三世所現有爲法相若此三相是諸聖人之所思量何故佛於諸陰中觀起滅相依法而住復更不觀於住異相生及住異此兩種相是起所現是故生及住異此二種相合而爲一說於起邊故言觀起而住所餘一相於第二分安置一邊故說此言觀滅相住復有別義依此相故便證無染爲馱患故得證解脫唯觀二相是所思惟以見無常於諸行法故生馱患所云無常未生者生是名爲生生而即壞是名爲滅是名無常生復多種

謂剎那生謂受生生謂起生生謂別心生謂  
不如意生謂如意生謂下中上生有上生無  
上生剎那起者剎那剎那諸行生起是名剎  
那生受生生者具縛及不具縛從處處墮於  
處處中諸陰生起名受生生起生生者從於  
嬰兒乃至壯老名起生生別心生者依種種  
緣與種種受種種善等及種種道若證解脫  
及未解脫無量種心名別心生不如意生者  
地獄畜生餓鬼於三惡趣受諸苦惱是名不  
如意生如意生者於人天道受快樂報下生  
者生於欲界中生者生於色界上生者生無  
色界又第一受胎是名下生第二第三是名  
中生第四受胎是名上生又受諸惡果是名  
下生諸無記法除起善果是名中生一切善  
法一切善果是名上生有上生者從欲界處

乃至不用處無上生者非想非非想處又有  
上生者謂阿羅漢從於入胎未至最後一剎  
那陰最後一念名無上生分別老義復有多  
種何者身老心老壽老變異老陰老身老者  
髮白齒落皮緩面皺乃至如經身有諸相心  
老者與樂受應變異生者若以善心轉為不  
善於所樂物生愛著處復生變異是處無果  
是名心老壽老者日夜剎那羅婆牟呖羅過  
故壽轉減少乃至次第一切轉促是名壽老  
變異老者一切自在富貴榮華無病色力轉  
減少失故陰異老者以生人天陰轉增長從  
此處沒生於惡道下賤之處名陰異老又別  
一老緣此一老前所說老而便得生何者諸  
行剎那剎那所生異異名別一老分別住義  
亦復多種剎那住相續住依緣住一心住如

制法住剎那住者唯生時住相續住者隨處已生諸陰衣食乃至壽盡復外世器乃至劫盡名相續住依緣住者苦樂等受善惡等法各各緣現隨是持住名依緣住一心住者正定心人住現前定名一心住如制法住者隨處境界王領治化國邑聚落於四種姓依先制事而立住止名如制法住無常義者復不一種何者壞無常變異無常別離無常當生無常來至無常壞無常者諸有已生即便失滅名壞無常變異無常者可愛行生不似前者名變異無常別離無常者於可愛物分散別離此三無常於未來世是名當生起於現世是名來至無常受五欲樂不能自持脫有零落愛別離至思惟是事憂悲苦惱乃至如經不肯厭患於行法中諸外道輩多所思惟

是等無常亦生厭離唯離欲界於諸行法分生厭離若諸聲聞具足思惟是等無常究竟厭離得證無染乃至解脫

決定藏論卷上

性一

二十

音釋

鬱紆勿切 阿毗曇梵語也此曇徒舍切 暖乃管切  
 咍呼后切 青瘀瘀依據切氣 羸力追切 劣輟力切  
 也切弱

決定藏論卷中

性二

梁三藏法師具諦譯

心地品之二

略說生緣所攝自因具足是名為至何者為至似因略故因緣具足是以得生故名為至如是選擇知假名有至若實有則有二種謂至因有不離因有若生因有如來得法從前以來無至為因豈義得生若如是者永不生不離法因有以是善法不善無記一時得至復次礙法亦應共生是故兩因皆悉不然復法生因各現諸緣所攝自種如之因即此種子故名為至餘別因緣在現前故名離餘緣在此牽緣以此自在假名為至此自在以諸人者諸法被生被滅更樂現前速牽生緣是故名至略有三義一者種子成就二者自

在成就三者現前成就種子成就者一切惡法諸無記法及生得善無功用生此諸種子未有定破聖道伏斷諸善種子未為邪見之所破壞是名種子成就云何知耶諸法種子乃至未壞與不善法若現不現如此等人悉名成就以諸善法功力所造有諸無記生緣所攝諸因具足是名自在成就諸現在法在於現前自相故生是名現前成就何者命根依過去業處處受身為業所牽有量時住以此牽命即名命根又復命根分別有二謂定不定有隨不隨有少有多有後無後有得自在有不自在閻浮提人離其壽命餘有決定數閻浮提中或壽無量或復短促乃至十歲鬱單越人定壽千年是處隨命無餘緣死餘處不隨於閻浮提壽十歲人是名短促有諸

畜生於一日中七死七生乃至一日一夜非  
想非非想諸天壽命八萬大劫羅漢壽命亦  
復有後若諸學人於現在世定入涅槃諸凡  
夫人最後生身壽命有後其餘諸人無復有  
後自在命根諸阿羅漢菩薩及佛能延壽命  
其餘壽命不得自在何者衆生種類似分略  
說處處受生諸衆生類同界同道同生同類  
同年同姓長短等行以依此分是諸相似是  
名衆生種類似分有諸衆生依是界分各有  
似分於一界中衆生受生以依五道各有似  
分一一道中諸衆生有諸衆生依生分生一  
一生生依類分生一一姓生有諸衆生色聲  
高廣事業似分有諸衆生善惡似分各有似  
分如殺生人共諸殺生乃至邪見共邪見人  
如離殺人共諸離殺乃至正見共正見人須

陀洹人共須陀洹乃至辟支佛菩薩共菩薩  
佛共佛名相似分一切衆生皆是假名云何  
衆生似分而是實法凡夫性者三界見苦所  
斷煩惱種子未斷名凡夫性又凡夫性復有  
四種一者無涅槃性二者聲聞性攝三者辟  
支佛性攝四者佛性所攝離十煩惱無有別  
性名凡夫性何者和合性因緣具足諸法得  
生種種因緣種種法生名共作因和合性者  
復有六種受和合入生和合六入住和合工  
巧智和合淨和合相從和合受和合者因內  
外入及思惟等諸識得生三種和合故觸得  
生因觸和合故得生受入生和合者無明緣  
行乃至老死六入住和合者依於四食及以  
命根工巧智相應業作具人力是名工巧和  
合淨和合者十二難得自他功力相從和合

者如有一人爲大國主如法治化衆生荷賴四海安寧離如是分無別和合字和合者依法性相而立假名依如是義是名爲字句和合者已說依自相法善法惡法淨法不淨法選擇分別以名合爲句是句和合味和合者名與句合字義具足是味和合於諸略義悉皆是名於處中義是名爲句於廣說義稱之爲味唯依於名唯得知名不知於義若依於句知諸法性亦知於鳴不得知廣選諸法依於味身如諸法義以此名身句味身爲五學處得知假名隨方俗語立名不同若於鳴中無處不同耳相聞故何者五學處一者內學二者因學三者聲學四者醫方學五者世工巧學何者起生諸行因果相續未斷是名起生復次起生有種子生猶如諸法有種現起

復有起生種子果生如有種子未滅種本現前起生如菩薩地有名流生四非色陰有色流生如內外十入於法入中無作色生有逐流生如次第法十二因緣有逆次第十二因緣以此起生即是相緣無別有法何者齊法依無始時各各分齊種子因果法不相雜諸佛出世及不出世法常然故有滅分齊猶如逆順十二因緣有正法齊謂如五陰及十二入十八界等無有增減有受分齊如三受法亦無增減有住分齊性二謂一切身乃至壽命諸外法住至一大劫有變分齊四如諸衆生已生色界退生欲界有限量齊如諸衆生生有色處身有限量外法世界亦有限量何者應爾爲說諸法爲安諸法爲正知法此中方便即名爲應分別有四一者見應二者因應三者



論義應四者法爾應如聲聞地後當廣說何者迅疾諸行生滅迅疾不住有行迅疾即是生滅有力勢迅疾謂地行象馬及以人等又空行天鳥諸夜叉等有鳴迅疾如聲出時有水迅疾如江河流有火迅疾如大猛炎焚燒乾草射迅疾者如人善射箭去迅速智迅疾者謂諸聖人簡擇修行速知諸義通迅疾者謂大神通運身速疾意速疾者依心速疾神通迅速何者次第各相對諸行相續依次第生是名次第有生次第如十二因緣有滅次第如逆因緣無明滅故乃至老死滅老死滅故憂悲苦惱一切皆滅又有道俗法用次第於晨朝起料理身體著衣營務嬉戲試藝洗浴塗香著華嚴身食諸飲食眠卧消息是俗次第何者道法次第亦晨朝起次第如前乃

性二

五

至著衣持鉢次第乞食得飯便還安坐而食洗手拭鉢淨足坐禪講說讀誦作善思惟於晝日中經行立坐此二種事治心障治法於夜半時眠卧消息於後夜分速疾而起著衣等事於大眾中隨其大小恭敬問訊依次第坐如法行籌并受卧具有生次第從少至老則有八時又有見諦次第先觀苦諦次集滅道又九定次第又學次第以依戒學生於心學次生慧學何者名時依日出入識時分齊依諸行法有生滅故立三世名以名為時如年時節一月半月日夜刹那羅婆牟忽多過去現在未來等法此名時者離諸行法無有別時何者名數數諸異法令知多少是名為數復次數者從一二法乃至多數復至數後名阿僧祇以從此後無復數名何者種子離

諸行法無別種子以此行法如是起生如是進入是名種子亦名爲果子果別異不可雜觀何故不雜依現在果知過去因依現在因知未來果以此因亦名爲果因果不雜如穀麥等芽葉枝節未開已開離此諸法無別種子如是觀察一切行法是種子相已說斷壞惡法種子何者斷壞善法種子一者恆事惡法與善相違斷壞善根二者著邪見故邪見重故亦斷善根如諸外道三者以邪見故誹謗一切作五逆罪亦斷善根四者已斷不善惡法種子善根即斷如阿那含登地菩薩復次一切諸法種子以爲一聚與果已竟而至於果謂輒中上復更略說諸種子相而得在於阿羅耶識中一切諸法著妄想習以此習氣亦名實法亦名假名從此諸法無別有相

性二

六

無不別相如真如法復次習氣徧一切處諸惡罪法若依此習而攝一切諸法種子諸出世法何者爲本而得生耶諸惡法種不爲其因此出世法真如境界作緣得生若不取習爲緣得生何故演說三涅槃性復說有人無涅槃性有如此義一切衆生有真如境而爲緣生障無障故解脫各異有諸衆生永障種本不能通達真如境界說此衆生無涅槃性有諸衆生不依此義說涅槃性諸智慧障永依於本亦非解脫爲障種本明於此義有聲聞性辟支佛性不如前義是名佛性是故無失說出世法所生相續依阿摩羅識而能得住以此相續與阿羅耶識而爲對治自無住處是無漏界無惡作務離諸煩惱何者爲略又說有三一不淨法二者善法三無記法不

淨作者是則十不善業道身口意生受行不離爲增上緣此身口業使他令知是名不淨作善法者離此十惡而不修習此身口業使他令知是名善作無記者以此威儀如諸工巧此身口業是無記作復有諸業不令他知性二唯自發心以是心中覺言語依善不淨無記等法是名心作唯身生起此無異法是名身作非是動轉何以故一切行法剎那滅故故無至處唯是言語是謂口業如是心行此思惟法即是心作何以故剎那滅故從此至彼是義不然離行生起更無餘業眼耳心等亦不能取是故作者亦假名有若有諸人隨惡眷屬彼處得生漸以長大其自思惟依此事業我得壽命如是業行樂忍而行是時得知其無覆護依不善根無諸覆護所攝勇猛甚

深不正思惟勢力攝故是人即得大不善根此人未得殺生不善餘不善道所生不善亦未得證乃至未作從作之時隨其有犯逐業隨時復生不善猶如前人生惡友處各隨其類增長惡業亦復如是乃至不離無護思事則無覆護以日日中思增長故作是業故諸不善根皆得增長以安邪思不信懶惰懈怠攀緣惡智共行使習是業使作是業從此向後有種本故以習作故於相續中是現世者名不覆護以依捨因乃至未捨諸不信智此中惡業不信後世有惡果報即名不信懶惰者此惡法中隨意而住不能捨離是名懶惰懈怠者諸有過失智人所謗如實不現是名懈怠攀緣者心惱散亂此心相續恒生住是名攀緣惡智者以此顛倒謂惡爲善謂善爲

惡是名惡智以作惡戒為增上緣此不善等諸不善法惡思為伴而生不住是惡戒不依前者如實道理則名善法如此分別若有諸人堪受戒者以授善戒如有諸人從他得戒亦從自得自得自戒不從他得唯比丘戒何以故諸比丘戒皆不可得一切人受若比丘戒不從他受堪受戒者不堪受者以此一切若自能得出家戒者如來法制便不得住法律制戒正說難知是故比丘戒法非自受得若有諸戒離比丘戒自能得者何故從他而受此戒守護禁戒有二種分自羞羞他欲自犯戒則羞於他如此禁戒從他而得自羞者我自護持無有缺犯是名得戒有自羞者則有他羞有羞他者未必自羞是故自羞於法力勝是自受者若善護持所生功德無有差

別若從他受有此別異應先發心親觀請師作禮等事威儀如法思惟言說令知所作名身口意業作前方便若自受得唯是心作是思離者則非覆護信等五根以取思離為增上緣則名覆護復受持戒有百種相以從十種不善道法依受遠離不殺生中唯受一分乃至邪見亦受片分是名十種不殺戒中所受多分乃至邪見此別十種復別十種不殺生戒而具足受乃至邪見此更十種若依少時一日一夜若半月日乃至一年受離殺戒乃至邪見是名十種若依多時過度不至壽盡受不殺戒乃至邪見復是十種乃至壽盡受不殺戒乃至邪見更別十種已受不殺見生不殺乃至邪見是名十種自受善戒更勸他受此更十種以善言辭讚歎禁戒此復十

種已受不殺乃至邪見自生歡喜是名十種此十種受戒相貌合成一百所生功德隨戒多少以此覆護復有八種一者能生覆護二者攝受覆護三者守持覆護四者治犯覆護五者輒覆護六者中覆護七者上覆護八者清淨覆護未受先思我今欲受離惡禁戒是名能生正受之時是名攝受已受戒竟思離諸惡乃增上緣五根所攝時共種本間善持如所受戒守護思惟近惡友故若煩惱放生起惡作即自羞慙則不缺犯莫令有失應墮惡趣是名守持若喜忘失造作諸惡速疾生念以此過失發露懺悔慙愧自改後不更犯名治犯相若復善道少分之中少時受持唯自守護不勸於他善說言辭不為讚歎見同善行不生隨喜亦不喜樂是名為下若

復多分善持禁戒不至壽盡已自持戒又勸於他巧說言辭不為讚歎見同行善不生愛樂是中覆護若復具足受持禁戒乃至小罪皆悉不犯是名為上若以依此清淨禁戒無恨心故乃至初禪破戒根本即永斷除依舍摩他故是定覆護如初禪中第二第三乃至第四亦復如是復別有異此破戒本遠離對治所攝定道甚深斷除此是第一清淨持戒依此淨戒依定覆護得見真諦即證阿那含果於是時中諸破戒本悉永斷除依未來禪性二若得初果於是時中惡道生本皆悉斷除此又有戒皆悉清淨聖人所樂以此第二清淨禁戒是名無漏持戒覆護此無漏戒得羅漢時對治淨異於滅惑果此八種戒已合為一更分為三一者受行覆護二者總持覆護三

者清淨覆護前三種戒是受行覆護次有二種是總持覆護下中上戒是方便行是禪定戒及無漏戒是名清淨覆護此三覆護次第轉勝何故如來說此三戒謂比丘戒優婆塞戒及以八戒三因緣故諸受化人能離惡行復離貪欲此中佛說是比丘戒有諸受化唯離惡行不離貪欲此中佛說優婆塞戒何以故在家迫近生煩惱處恒被繫鎖具足戒品難可受持有諸受化惡行貪欲皆不能離是故如來爲說八戒何以故此受化人二不能故爲前二戒而作因緣其自思惟不堪重禁此前三分現離惡行後有四分現離貪欲不婬一分現二處離比丘戒者四分義攝一者受具足分二者隨具足戒受制戒律三者護他心戒四者具足守戒受具足分者白四羯

性二

十一

磨如受大制從初依此比丘禁戒是名比丘受具足分從此向後隨比丘戒於波羅提木又謂正命等此一切處恒持覆護是名隨具足戒受制戒律有此二分威儀具足是名護他心戒威儀行處如聲聞地後自當說於小罪中見畏不犯同於重戒若有犯者皆悉發露是則名爲具足守戒依於五力得生四分爲有信力解脫戒滿依精進力具正命分依於念力守護諸根依於慧力因緣分滿依於定力四分具足何以故若無五力則無四分有三分攝優婆塞戒何者爲三一者他所貴重離破壞分二者有犯過失改悔清淨三者受持不破不奪他命不盜他財不得邪婬是名初分遠離妄語是第二分遠離飲酒是第三分又五分攝於八戒何者爲五一者離破

壞他二者離壞自他三者有犯改悔四者爲不失戒憶念護持五者念分不散離於奪命及離偷盜是名初分離於婬欲是第二分何以故遠離婬欲不壞自身自妻妾故不壞他身離婬他故離於妄語名第三分次離三處是第四分何以故當習歌舞華香嚴身高廣牀座飲食非時漸習知觀身空無我受此戒憶念不犯離不飲酒是第五分何以故恒自憶念我今有戒以依此分醉酒狂逸都不得發比丘尼戒式又摩尼沙彌沙彌尼戒此等悉屬出家戒故依比丘戒而得此戒優婆夷戒者屬在家故戒相似故如優婆塞禁戒無異何故佛制諸比丘戒亦沙彌戒說此二部比丘尼戒又說三部謂比丘尼式又摩尼沙彌尼戒以諸女人多煩惱故次第應受比

注二

十二

比丘尼戒是故佛制比丘尼戒說爲三部若沙彌尼戒於小戒依次更受式又摩戒若能得住式又摩戒戒品轉多不得速爲受具足戒決須二歲學行六法若樂住此便授具戒如是多時漸持小戒次第轉久能持具戒何故沙彌戒中制捉金寶八戒不遮以此沙彌住出家戒出家之人而此二品極不相應謂五欲樂嚴身嬉戲隨意放逸二者用舉陳宿遮前品故說離三種謂歌舞作樂香華嚴身高廣牀座及非時食遮第二品離捉金寶以此金寶一切陳宿爲作根本從一切物以此爲勝何故沙彌歌舞嚴身分爲二戒於八戒中合而爲一於出家人不相應故重制爲二於在家人非不相應故作一脫若有犯唯一懺悔若出家人犯此二戒應二種懺何故黃

門及不能男不得出家受具足戒此黃門等  
若作比丘能作女罪作比丘尼摩觸身故能  
作男罪此二種處不堪住故不得出家受具  
足戒以此黃門及不能男多煩惱故煩惱障  
故不能發此正思惟力依於此力數數思惟  
精勤修習清淨梵行何況能得過人聖法是  
故不得出家受戒何以故難得善人生於是  
處不可分別何故黃門及不能男乃受三歸  
及於五戒亦不得名稱優婆塞優婆夷者親  
近比丘及比丘尼名優婆塞及優婆夷此黃  
門等善攝諸根若比丘比丘尼等亦不可得  
常相親近比丘比丘尼獨處屏覆不得親近  
及按摩等皆不得如優婆塞等親近比丘故  
不得稱名優婆塞此黃門等若善持戒得福  
皆同何者非戒非戒離前所說戒及非戒隨

所造作善不善業從身口意以此一切可知  
非戒及非非戒以是禁戒自可受所從他受  
此兩種戒所生功德有差別不受戒之時若  
心意同亦同護持生福無異幾種因緣不得  
具足比丘禁戒欲得不得略說有六一者心  
破壞故二者身根不具三者人根不具四者  
斷善根故五者繫屬他故六者護他心故若  
王縛錄怖畏賊難負他財物畏不得活作是  
思惟我今苦惱難得活命為我在家有是等  
苦諸出家人安樂得活是故我今出家入眾  
現同行道得活不難依此思惟便即出家為  
怖畏故受持禁戒有處律制莫令比丘知我  
犯禁眾僧和合驅逐出眾其心壞故故非比  
丘具足禁戒是名心破壞故復更思惟在家  
難活若其出家資身為易求往不難乃至盡



壽得修梵行亦如他人修行不異如是思惟  
 即便出家如此出家非破壞心雖得具戒而  
 非清淨若癩癩癩狂痛等病如遮法說是名  
 第二身根不具是破壞身若得出家不能敬  
 重供養師長如是不能供養於他便復受他  
 清淨梵行師友信施衣食卧具受此重施不  
 易可銷復亦不能增長善法先所修善並皆  
 退失是故身根不具不得出家受具足戒若  
 是黃門及不能男人根壞故不得出家受具  
 足戒女前所說諸因緣等不能男人有三種  
 異一者具足不能二者有時非時三者毀傷  
 損害出生以來本無男根是名具足不能人  
 又半月能男謂前十四日不能唯第十五日  
 能又使他摩觸則能不觸不能又見他行慾  
 則能不見不能是名有時非時又復刀杖傷

損病壞墮落值毒觸火呪術所斷先有男根  
 後則失壞悉不能男是名毀傷損害不能男  
 人一者本是黃門而不能男二者本非黃門  
 而不能男三者本是黃門非不能男使他觸  
 身則能生樂是名人根不具斷善根者作諸  
 逆罪汗比丘尼破內外道賊住種種不共住  
 無住壞善根故而不得受具足禁戒何以故  
 是人羞於自他故不淨染故無慙愧故善  
 法損滅繫屬他者謂是王人陰謀王家王所  
 識將負債他息及他人奴他家使人荷任他  
 債自身質債父母不聽繫屬他故不得出家  
 受具足戒護他心者謂諸化人護他心故不  
 得授戒何以故諸龍化身以為人形求欲出  
 家欲聞正法求受具戒若得具戒眠卧之時  
 還復龍身睡眠逼故已成比丘言是比丘諸