

docsriver.com
商家本本店

佛堂講話

中國佛教經典寶藏精選白話版

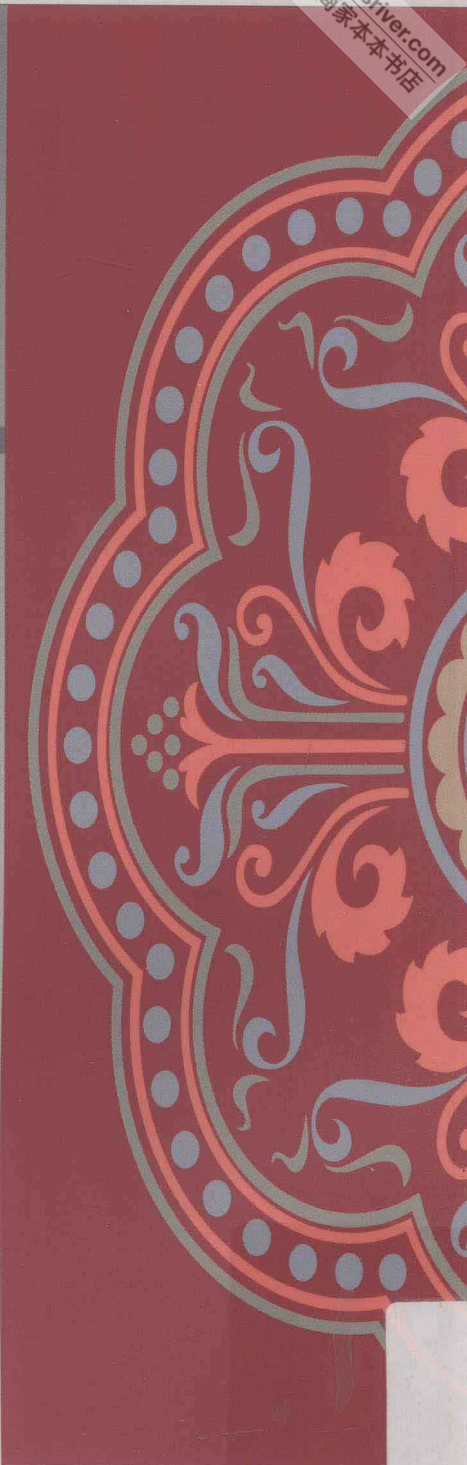
淨土類

47

道源著

星雲大師總監修

佛光山宗務委員會印行





中國佛教經典寶藏精選白話版

47

道源著

星雲大師總監修

佛光山宗務委員會印行



佛堂講話／道源著。--初版。--臺北市：佛光，1997
[民86]

面；公分。--(佛光經典叢書；1147)
(中國佛教經典寶藏精選白話版；47)
ISBN 978-957-543-598-1(精裝典藏版)。--
ISBN 978-957-543-599-8(平裝)

1. 佛教 - 語錄

225.4

86005905

總監修
編輯
作者
出版者
發行人

星雲大師
慈惠法師
道源
依空法師(台灣)；王志遠 賴永海(大陸)
佛光文化事業有限公司
佛光山宗務委員會
心定和尚 慈莊法師 慈惠法師
慈容法師 慈嘉法師 依嚴法師
依恒法師 依空法師 依淳法師

地址
電話
網址
網路
劃撥戶名
流通處

高雄巒大樹區興田路一五三號 佛光山寺
(07)六六一九二一一六八
CTD:/www.fgs.com.tw
佛光文化事業有限公司
佛光山文化發行部
高雄巒大樹區興田路一五三號 (07)六五六四〇三八〇九
佛光山文教廣場
高雄巒大樹區佛光山寺 (07)六五六一九二一六〇二
滴水書坊
新北市永和區中正路四四六號 (02)一九三三二七四八
新北市三重區三和路三段一一七號 (02)二九八四九五三
宜蘭市中山路三段二五七號 (03)三三〇三三一〇九
高雄巒前金區賢中街二七號 (07)二七八六四九
高雄巒左營區忠高路一八號 (07)五五六三九三一一〇六
中茂分色製版印刷事業股份有限公司
舒建中、毛英富律師
行政院新聞局版台股業字第八六一號
一九九七年九月
二〇〇二年二月再版四刷
二〇〇元

印刷者
法律顧問
登記證
初版
定價

星雲大師
慈惠法師
道源
依空法師(台灣)；王志遠 賴永海(大陸)
佛光文化事業有限公司
佛光山宗務委員會
心定和尚 慈莊法師 慈惠法師
慈容法師 慈嘉法師 依嚴法師
依恒法師 依空法師 依淳法師

如有著作權，請勿翻印，歡迎流傳
如有缺頁或裝訂錯誤，請寄回更換

總序

日
生
會

自讀首楞嚴，從此不嗜人間糟糠味；
認識華嚴經，方知己是佛法富貴人。

誠然，佛教三藏十二部經有如暗夜之燈炬、苦海之寶筏，為人生帶來光明與幸福，古德這首詩偈可說一語道盡行者閱藏慕道、頂戴感恩的心情！可惜佛教經典因為卷帙浩瀚，古文艱澀，常使忙碌的現代人有義理遠隔、望而生畏之憾，因此多少年來，我一直想編纂一套白話佛典，以使法雨均霑，普利十方。

一九九一年，這個心願總算有了眉目，是年，佛光山在中國大陸廣州市召開「白話佛經編纂會議」，將該套叢書訂名為《中國佛教經典寶藏》。後來幾經集思廣益，大家決定其所呈現的風格應該具備下列四項要點：

一、**啟發思想**：全套《中國佛教經典寶藏》共計百餘冊，依大乘、小乘、禪、淨、密等性質編號排序，所選經典均具三點特色：

1 歷史意義的深遠性

2 中國文化的影響性

3 人間佛教的理念性

二、**通順易懂**：每冊書均設有譯文、原典、注釋等單元，其中文句鋪排力求流暢通順，遣詞用字力求深入淺出，期使讀者能一目了然，契入妙諦。

三、**文簡義賅**：以專章解析每部經的全貌，並且搜羅重要章句，介紹該經的精神所在，俾使讀者對每部經義都能透徹瞭解，並且免於以偏概全之謬誤。

四、**雅俗共賞**：《中國佛教經典寶藏》雖是白話佛典，但亦兼具通俗文藝與學術價值，以達到雅俗共賞、三根普被的效果，所以每冊書均以題解、源流、解說等章節，闡述經文的時代背景、影響價值及在佛教歷史和思想演變上的地位角色。

茲值佛光山開山三十週年，諸方賢聖齊來慶祝，歷經五載、集二百餘人心血結晶的百餘冊《中國佛教經典寶藏》也於此時隆重推出，可謂意義非凡，論其成就，

則有四點成就可與大家共同分享：

一、**佛教史上的開創之舉**：民國以來的白話佛經翻譯雖然很多，但都是法師或居士個人的開示講稿或零星的研究心得，由於缺乏整體性的計劃，讀者也不易窺探佛法之堂奧。有鑑於此，《中國佛教經典寶藏》叢書突破窠臼，將古來經律論中之重要著作，作有系統的整理，為佛典翻譯史寫下新頁！

二、**傑出學者的集體創作**：《中國佛教經典寶藏》叢書結合中國大陸北京、南京各地名校的百位教授學者通力撰稿，其中博士學位者佔百分之八十，其他均擁有碩士學位，在當今出版界各種讀物中難得一見。

三、**兩岸佛學的交流互動**：《中國佛教經典寶藏》撰述大部份由大陸飽學能文之教授負責，並搜錄臺灣教界大德和居士們的論著，藉此銜接兩岸佛學，使有互動的因緣。編審部份則由臺灣和大陸學有專精之學者從事，不僅對中國大陸研究佛學風氣具有帶動啓發之作用，對於臺海兩岸佛學交流更是助益良多。

四、**白話佛典的精華集粹**：《中國佛教經典寶藏》將佛典裏具有思想性、啓發性、教育性、人間性的章節作重點式的集粹整理，有別於坊間一般「照本翻譯」的白話佛

典，使讀者能充份享受「深入經藏，智慧如海」的法喜。

今《中國佛教經典寶藏》付梓在即，吾欣然爲之作序，並藉此感謝慈惠、依空等人百忙之中，指導編修；吉廣輿等人奔走兩岸，穿針引線；以及王志遠、賴永海等大陸教授的辛勤撰述；劉國香、陳慧劍等臺灣學者的周詳審核；滿濟、永應等「寶藏小組」人員的匯編印行。由於他們的同心協力，使得這項偉大的事業得以不負衆望，功竟圓成！

《中國佛教經典寶藏》雖說是大家精心擘劃、全力以赴的鉅作，但經義深邃，實難盡備；法海浩瀚，亦恐有遺珠之憾；加以時代之動亂，文化之激盪，學者教授於契合佛心，或有差距之處。凡此失漏必然甚多，星雲謹以愚誠，祈求諸方大德不吝指正，是所至禱。

一九九六年五月十六日於佛光山

編序

2005

敲門處處有人應

《中國佛教經典寶藏》是佛光山繼《佛光大藏經》之後，推展人間佛教的百冊叢書，以將傳統《大藏經》菁華化、白話化、現代化為宗旨，力求佛經寶藏再現今世，以通俗親切的面貌，溫渥現代人的心靈。

佛光山開山三十年以來，家師星雲上人致力推展人間佛教不遺餘力，各種文化、教育事業蓬勃創辦，全世界弘法度化之道場應機興建，蔚為中國現代佛教之新氣象。這一套白話菁華大藏經，亦是大師弘教傳法的深心悲願之一。從開始構想、擘劃到廣州會議落實，無不出自大師高瞻遠矚之眼光；從逐年組稿到編輯出版，幸賴大師無限關注支持，乃有這一套現代白話之大藏經問世。

這是一套多層次、多角度、全方位反映傳統佛教文化的叢書，取其菁華，捨其艱澀，希望既能將《大藏經》深睿的奧義妙法再現今世，也能為現代人提供學佛求法的方便舟筏。我們祈望《中國佛教經典寶藏》具有四種功用：

一、是傳統佛典的菁華書——中國佛教典籍汗牛充棟，一套《大藏經》就有九千餘卷，窮年皓首都研讀不完，無從賑濟現代人的枯槁心靈。《寶藏》希望是一滴濃縮的法水，既不失《大藏經》的法味，又能有稍浸即潤的方便，所以選擇了取精用弘的摘引方式，以捨棄龐雜的枝節。由於執筆學者各有不同的取捨角度，其間難免有所缺失，謹請十方仁者鑒諒。

二、是深入淺出的工具書——現代人離古愈遠，愈缺乏解讀古籍的能力，往往視《大藏經》為艱澀難懂之天書，明知其中有汪洋浩瀚之生命智慧，亦只能望洋興歎，欲渡無舟。《寶藏》希望是一艘現代化的舟筏，以通俗淺顯的白話文字，提供讀者遨遊佛法義海的工具。應邀執筆的學者雖然多具佛學素養，但大陸對白話寫作之領會角度不同，表達方式與臺灣有相當差距，造成編寫過程中對深厚佛學素養與流暢白話語言不易兼顧的困擾，兩全為難。

三、是學佛入門的指引書——佛教經典有八萬四千法門，門門可以深入，門門是無限寬廣的證悟途徑，可惜缺乏大眾化的入門導覽，不易尋覓捷徑。《寶藏》希望是一支指引方向的路標，協助十方大眾深入經藏，從先賢的智慧中汲取養分，成就無上的人生福澤。然而大陸佛教於「文化大革命」中斷了數十年，迄今未完全擺脫馬列主義之教條框框，《寶藏》在兩岸解禁前即已開展，時勢與環境尚有諸多禁忌，五年來雖然排除萬難，學者對部份教理之闡發仍有不同之認知角度，不易滌除積習，若有未盡中肯之辭，則是編者無奈之咎，至誠祈望碩學大德不吝垂教。

四、是解深入密的參考書——佛陀遺教不僅是亞洲人民的精神皈依，也是世界眾生的心靈寶藏，可惜經文古奧，缺乏現代化傳播，一旦龐大經藏淪為學術研究之訓詁工具，佛教如何能紮根於民間？如何普濟僧俗兩眾？我們希望《寶藏》是百粒芥子，稍稍顯現一些須彌山的法相，使讀者由淺入深，略窺三昧法要。各書對經藏之解讀詮釋角度或有不足，我們開拓白話經藏的心意卻是虔誠的，若能引領讀者進一步深研三藏教理，則是我們的衷心微願。

在《寶藏》漫長五年的工作過程中，大師發了兩個大願力——一是將文革浩劫斷

滅將盡的中國佛敎命脈喚醒復甦，一是全力扶持大陸殘存的老、中、青三代佛敎學者之生活生機。大師護持中國佛敎法脈與種子的深心悲願，印證在《寶藏》五年艱苦歲月 and 近百位學者身上，是《寶藏》的一個殊勝意義。

謹呈獻這百餘冊《中國佛敎經典寶藏》為 師父上人七十祝壽，亦為佛光山開山三十週年之紀念。至誠感謝三寶加被、龍天護持，成就了這一樁微妙功德，惟願《寶藏》的功德法水長流五大洲，讓先賢的生命智慧處處敲門有人應，普濟世界人民衆生！

目錄

道源上人佛堂講話敘	一
第一輯	三
1 念佛須知了生死	三
2 念佛當發菩提心	九
3 念佛切勿起疑念	一七
4 念佛決定願往生	一五
5 念佛必須認真念	三三
6 念佛結期應求證	四二
7 念佛平時須相續	五〇
序	五九

第二輯

1 念佛與禮敬諸佛

六三

2 念佛與稱讚如來

七七

3 念佛與廣修供養

八六

4 念佛與懺悔業障

九五

5 念佛與隨喜功德

一〇五

6 念佛與勸請

一一三

7 念佛與回向

一二三

佛堂講話第二輯序

一三七

第三輯

一四一

1 常隨佛學發心念佛

一四一

2 二力相應定生極樂

一五一

3 憶佛念佛必定見佛

一六一

4 不假方便自得心開

一七二

5 以念佛心入無生忍

.....

一八二

6 攝念佛人歸於淨土

.....

一九二

7 都攝六根淨念相繼

.....

二〇二

道源上人佛堂講話敘

周邦道

臺中靈山寺向由德真德欽二師主持，修行精進。民國三十八年己丑，李雪廬老居士自魯來台，得其領導，說法講經，念佛作七，弘揚淨土。庚寅起，每歲春冬，且必作佛七二次，與會者咸歡喜踴躍。四十六年淨宗講堂落成後，益形踴濟。四十七年戊戌仲春，延請基隆八堵正道山海會寺道源上人爲主七師，念佛之餘，每晚開示，系統釐秩，組織謹嚴，本末先後，一以貫之。其標題：第一曰、念佛須知了生死；第二曰、念佛當發菩提心；第三曰、念佛切勿起疑念；第四曰、念佛決定願往生；第五曰、念佛必須認真念；第六曰、念佛結期應求證；第七曰、念佛平時須相續。一爲自利，二爲利他，三爲信，四爲願，五爲行，六爲加行，七爲常行。以發菩提心爲第一要義，以信願行爲實踐功夫。而於正行、加行、常行，尤苦口婆心，切切實實，特別提示。語似平淡，而義極高深；深入顯出，聞者心豁。雪師當時爲偈頌云：「此事專爲求一心，不高深處最高深；果能念念了生死，滿眼皆成七寶林。」蓋有以也！

上人俗姓王，世居河南商水周家口，民國八年弱冠出家，十二年受具足戒，十六

年至抗戰期間，親近慈舟大師，爲入室弟子。大師平生，弘華嚴教，持比丘戒，修淨土行。上人師承無間，得其神髓。又上人鑒於世之弘法者，每執空謗有，執有謗空；發願冀轉即空即有，即有即空之中道法輪，因號中輪沙門。其志事之峻偉，足資讚歎矣。

臺灣省立農學院教授許寬成師兄，曾將上人當日開示語，本本原原，記錄成帙。上人加以潤色，題曰「佛堂講話」，分期發表於《中國佛教月刊》，讀者珍若瓊璠。茲者釀金印爲專冊，以廣流布。竊望同道之士，共發菩提真心，矢信不疑，矢願不盡，矢行不息；念茲在茲，釋茲在茲。七寶園林，當前即是；蓮邦消息，何待他求。承屬弁言，輒述敘梗概，聊與上人結此勝緣耳。

中華民國四十八年六月，菩薩戒弟子周邦道，於臺灣省立農學院

第一輯

淨土宗中輪沙門道源講
菩薩戒優婆塞許寬成記

1 念佛須知了生死

今天得和諸上善人聚會一處，誠屬殊勝因緣。臺中佛法興隆，「打七」乃是常事；道源來此參加「打七」却是第一次。貴寺德真住持，過去因感覺念佛人多，佛殿太狹，同德欽監院發起建築講堂；又承諸位檀越協助，巍峨莊嚴的講堂，得以大功告成，真是功德無量！道源能夠和諸上善人在這臺灣佛教最大的講堂中打七用功，感覺非常榮幸！

打佛七，只須一心念佛，不須講話，所謂「行起解絕」。若是在念佛堂中講話，那是「打閒岔」。既是打閒岔，爲什麼還要講話呢？因爲我們衆生和諸佛不同，「衆生以差別爲性」，其根機不是一樣的。在座諸位出家師父及各位老居士，不但自己會用功，而且能夠領導別人用功，自然不須要講話。但有一般人須要聽講以後，才能提起精神，精進辦道，那就必須講講說說，以作助道之緣了。尤其是道場中，有初發心

www.docsriver.com 定制及广告服务 小飞鱼
更多**广告合作及防失联联系方式**在电脑端打开链接
<http://www.docsriver.com/shop.php?id=3665>



www.docsriver.com 商家 本本书店
内容不排斥 转载、转发、转卖 行为
但请勿去除文件宣传广告页面

若发现去宣传页面转卖行为，后续广告将以上浮于页面形式添加

www.docsriver.com 定制及广告服务 小飞鱼
更多**广告合作及防失联联系方式**在电脑端打开链接
<http://www.docsriver.com/shop.php?id=3665>



的人，他們對於打七的意義，尚不甚明白，是則更須要講話了。

打七的目的在什麼地方？在「了生死」！若對此目的不明，則念佛就沒有什麼意思了。普通人到寺裏來念佛，爲的是向佛禱告，希望能夠消災免難。求消災免難固然是好，但這不是佛的本意。還有一種人，因爲現生常常遇到不如意的事；到這裏念佛，求佛保佑，希望來世能夠事事如意。求來世如意固然也好，但仍非佛的本意。另有一種人，覺得人生沒有意思，即使大富大貴也沒有多大快樂；希望以念佛的功德，能夠昇天。來生得能昇天，這固然也是好，但亦非佛的本意。

佛的本意在哪裏？在令衆生「了生死」。爲什麼要了生死？因爲生死輪迴是大苦。

今天所講的話，可分成三段：

第一、學佛應先知苦：倘若不知苦，則學佛亦學不好。我們的本師釋迦牟尼佛，修行成佛，說法度生，首先度五個人，即是憍陳如等五比丘。所說之法，就是「四諦法」。四諦法之第一就是「苦諦」，可見「知苦」是何等重要了！「諦」就是真實之理，一切衆生皆在受苦，這是真實不虛的。但衆生迷而不覺，總以爲有快樂可得。不

知不但地上的衆生是苦，天上的衆生亦還是苦，所以謂之「苦諦」。

苦必有因，「集」就是因。「集」是聚集起來的意思，前生所造的種種業，聚集起來，招感今生的苦果，今生的苦果，決定是前生的「集因」招感來的，所以謂之「集諦」。佛說我自己沒有苦，我的苦已「滅」了。「滅」就是寂滅，也就是涅槃，涅槃就是佛果。證得寂滅的佛果，真實滅除一切苦惱，所以謂之「滅諦」。佛果由何而來？由「道諦」而來。若能修「道」，一定證「滅」，所以謂之「道諦」。現在明白了佛說的四諦法。我們要「證滅」，就必須「修道」。修道爲的「斷集」，斷集必先「知苦」。所以第一段先講「學佛應先知苦」。

第二、次觀人生之苦：人生有八種苦，第一是「生苦」：人生出胎，「呱呱墮地」，即是證明「生苦」。設若生而不苦，小孩子落地，應當不呱呱的哭了。第二是「老苦」：老苦的證明很多，在這念佛堂裏面，多半是老年人，老年人的「六根」都「暗鈍」了。例如：念《彌陀經》，老年人大都不能背誦，記憶力很差，趕不上青年人，這是「意根暗鈍」了。又如我們要學「爐香讚」，爲什麼總唱不好，不如青年人學得快呢？因爲是「舌根暗鈍」了。我們「繞佛」時，感覺腳酸，「打坐」時，兩腳都

盤不起來，勉強盤起來，疼的要命，這是「身根暗鈍」了。總之，老年人的鼻根、眼根、耳根，都不如青年人，這就是「老苦」。第三是「病苦」：在現時代，醫藥的價錢很貴，生病本來是苦，而因醫藥價貴，負擔不起醫藥費，真是苦上加苦。我們若能留心觀察，就知道有了病是多麼痛苦了。第四是「死苦」：一聽到「死」，誰都不高興，爲什麼不願意聽這個字呢？因爲「死苦」太苦了啊！

前面所講的生老病死苦，無論富貴貧賤都免不了。還有四種苦，有的人受的多，有的人受的少。第五「愛別離苦」：有了六親眷屬，就有恩有愛，倘若最愛的人別離了，這是多麼痛苦的事啊！我們大陸的人來到臺灣，大多數家眷都不能團圓，有的家眷已經死了，那是「死別」。有的家眷留在大陸不能見面，那是「生離」。不但大陸的人有此愛別離苦，就是臺灣同胞亦有此苦；你想，有的是丈夫死了，有的是太太死了，有的是父母別世了，有的是兒女夭亡了，這種愛別離苦，誰能免得了呢？第六「怨憎會苦」：你的怨家對頭討厭憎恨的人，偏偏要聚會在一處，想離都離不開；你在臺北，他在臺北與你相會；你到臺南，他到臺南與你相會。這種怨憎會苦，才令人難得忍受呢！第七「求不得苦」：我們所求的事情很多，大都不得滿願，這就是求不得

苦。例如：我們的念佛會，為什麼白天人少，晚上人多呢？因為居士們白天都要去做事，想來念佛不得來，只得晚上稍有空閒，方能參加，欲求在這佛七之內，好好地用七天功而不可得，亦是一種求不得苦。第八「五陰熾盛苦」：「五陰」是色、受、想、行、識。「色陰」是身，「受想行識」四陰是心，簡單講一句，這是身心之苦。我對於此苦，另有一種很淺顯的解釋，叫做「健康苦」。世上的人，大多不知道有苦，若對他說「生苦」，他說生時我不知道。若對他說「老苦」，他說我現在還沒老。若對他說「病苦」，他說我從來沒有害過病。若對他說「死苦」，他說死還未到。若對他說「愛別離苦」，他說我的家眷團聚沒有別離。若對他說「怨憎會苦」，他說我沒有怨恨憎惡的人。若對他說「求不得苦」，他說我凡事都很如意。如此說來，這種人就沒有苦了嗎？有的，有的是「五陰熾盛苦」。我們試看，現在社會上的凶殺案、搶盜案、姦淫案，真是太多了。為什麼有這種案件發生呢？因為有一般人的身心太健康了。他們受了心理上的支配，生理上的衝動，坐臥不安，無事生非，所以才造出許多殺盜淫的罪業來。他們的身心不能安寧，好像給火燒著似的，故曰「五陰熾盛苦」。連前面所講的七種苦，合起來叫做人生八苦。這八種苦，只是苦的大綱，每種苦中，

都含有無量無邊的苦。我們學佛的人，須觀察自己，觀察他人，是不是有上面所講的八種痛苦？如能觀察到人生確實是「苦」，那就與佛道相近了。

第三、再觀輪迴之苦：我們既觀察了知人生之苦，那就應當進一步觀察輪迴之苦。因爲人生只不過數十年的光陰，雖然受苦，而爲時甚暫；假若像世人所說的「人死如燈滅」，並沒有什麼來生來世，那這苦不算大苦。如世尊所說輪迴之苦，方是大苦哩！三界以內，有三善道，有三惡道。今生若造惡業，來生就墮三惡道；今生若造善業，來生就轉三善道，頭出頭沒，永不停止，這就是所謂「六道輪迴」。

有智慧的人就要觀察：人生之苦，乃是短暫的小苦，而這死此生彼，生生死死，永無了時的輪迴之苦，真是大苦！欲脫此苦，須「了生死」。能發起「了生死」的心，是則可謂入於佛道了。

佛說八萬四千法門，門門皆可「了生死」。其中有「念佛法門」爲最容易；念阿彌陀佛的名號，即可超出六道輪迴，往生西方極樂世界，永了生死之苦，常得究竟之樂。若能真發「了生死」的心而念佛，方與佛之本意相應。

本來念佛用功時，不須要講話；因有初發心的人，故不得不講，然而講話總是打

閒岔，大家還是好好念佛吧！

2 念佛當發菩提心

諸上善人：昨天講的是「念佛須知了生死」；今天要講的是「念佛當發菩提心」。

若以念佛法門祈求人天福報，這固然與佛的本懷不相應。但若專爲自己了生死而念佛，亦只能與佛的本懷少分相應。佛的本懷究竟如何呢？昨天講過「爲令衆生了生死」就是佛的本懷。我們應當注意：所謂爲令「衆生」了生死者，並不是令你捨棄衆生單爲自己了生死呀！

佛法分大乘小乘：小乘佛法只爲自己了生死，大乘佛法是要普度衆生的。念佛法門是大乘佛法，不但要自己了生死，亦要使一切衆生了生死。

佛教傳入我們中國，經過諸大祖師的努力弘揚，結果成立了大小十宗。小乘有兩宗：即是「成實宗」與「俱舍宗」。但以我國人的根性，不喜小乘，所以不久也就失傳了。大乘共有八宗：即是天臺宗、賢首宗、三論宗、法相宗、律宗、禪宗、密宗、

淨土宗。淨土宗所弘揚的就是念佛法門。倘念佛法門講的是「只爲自己了生死」，恐怕與成實宗、俱舍宗成了同一命運，早已失傳了；我們現在的人，既不得聞到念佛之法，哪裏還能夠在這裏打念佛七呢？所幸，念佛法門是大乘法門，才能以傳遍到全國，流傳到現在。

但是念佛能否和大乘佛法相應，還要看你發心如何。若發大乘心念佛，則念佛就是大乘法。若發小乘心念佛，則念佛就是小乘法。若發人天乘心念佛，則念佛就是人天法。像昨天所講：有些人念佛，是爲求來生來世轉爲一個大富大貴之人，好享受五欲之樂，紅塵之福。或者有人念佛，是爲求昇天，好享受天福。倘若那樣發心念佛，則念佛法門便成爲「人天法」了。若是專爲自己了生死而念佛，則念佛法門便成爲「小乘法」了。若能發大乘心念佛，則念佛法門方能成爲「大乘法」。念佛法門是一，因爲發心不同，其結果不但有大乘小乘之分，而且有世間出世間之別，眞所謂「差之毫釐，謬以千里」了！我們既願念佛修行，對於「發心」之正確與否，豈可不加以注意嗎？

發菩提心就是發大乘心。梵語「菩提」，此譯爲「道」，或譯爲「覺」。發菩提

心，就是發覺道之心。換句話說，就是發「度一切衆生皆成佛」的心。

聽了前面所講的話，我們知道「念佛當發菩提心」了。但是單單「知道」了還是不夠的，因為「知道」了只是「理論」方面明白了；而這個「菩提心」究竟「發」起來沒有，這是「事實」問題。假使我們捫心自問，並沒有真實發心；如是，則即令你心裏知道的理論很清楚，亦只等於「畫餅充飢」。縱令你口裏會講，把發菩提心的道理講的很明白，而自己却沒有發心，這正所謂「終日數他寶，己無半毫分」了。

我們已經知道發心了；但是這個「心」仍然「發」不起來，怎樣辦呢？下面分三段來講：

第一、學佛發心：釋迦牟尼佛是我們的本師，我們是佛的弟子；爲弟子的應當跟著本師學，佛怎樣發心，我們就怎樣發心，才不致有錯。佛發的是「四弘誓願」的心，我們亦應先發四弘誓願。我們中國的佛法是大乘佛法，所以受五戒、具足戒、菩薩戒的時候，都須發四弘誓願；即令單受三歸依，亦須發四弘誓願。這就是教我們發菩提心的。

佛發的四弘誓願：第一願是「衆生無邊誓願度」：我們既然學佛，就應當學佛發

願度衆生。少數的衆生須要度，多數的衆生更須要度。衆生究竟有多少呢？在我們所住的地球上，有三十多億人，這是單指「人道」說的；「畜生道」的衆生有多少呢？實「非算數所能知」了；還有餓鬼道、地獄道、修羅道，以及天道的衆生呢？更「非譬喻所能知」了！然而這還是指著我們所住的這個小地球說的呢。若依佛教地理看起來，虛空之內，有無量無邊的「三千大千世界」。世界既然這樣多，世界上面所住的衆生，真是多的不可思議了！這些無量的世界，無邊的衆生，都有痛苦，都需要我們去度。如果以爲衆生太多而生退心，那就不是發菩提心了。不怕衆生是無量無邊的多，我們都誓願度盡他們，這才堪稱弘誓大願。

第二願是「煩惱無盡誓願斷」：煩惱多得很，多到無窮無盡！這無窮無盡的煩惱，我們誓願把它斷盡了！斷盡了自己的煩惱，然後才能度衆生了生死，方可謂之「度衆生」。然而衆生的「生死」如何能「了」呢？是則必須令衆生斷盡煩惱，才能了脫生死。設若我們自己的煩惱尚不能斷，如何能斷衆生的煩惱呢？所以必須發願，爲度衆生之故，先將自己的無盡煩惱斷盡了。

第三願是「法門無量誓願學」：衆生無量無邊，衆生的根機也就無量無邊，因之

度生的法門亦需要無量無邊。衆生根機不同，應當「觀機逗教」；觀衆生是什麼根機，就用什麼法門去度他。例如：衆生喜歡「禪」，我們就度之以「禪」。衆生喜歡「密」，我們就度之以「密」。至於我們自己的煩惱，真是無窮無盡！爲斷除這無盡的煩惱，亦須學無量的法門。比方說：我們的「散亂心」太多，那就須用「數息觀」以治之。倘若是「貪慾心」太多，那就須用「不淨觀」以治之。總之，爲度無邊的衆生——滿第一願，爲斷無盡的煩惱——滿第二願，就須修學無量的法門——發第三願。

第四願是「佛道無上誓願成」：沒有比佛道再高上的，所以說「佛道無上」。大乘道位有三賢、十聖、等覺、妙覺。三賢之上有十聖，十聖之上有等覺，等覺之上有妙覺，妙覺就是佛，沒有比佛再上的了，故曰佛道無上。佛道雖然如此高遠無上，我們爲了度衆生，必須發大誓願，不至成佛不止。這四弘誓願，在修行的歷程上說：當然是前三願爲因，後一願爲果。但在「所爲」的「目的」上說：則後三願爲因，前一願爲果。所謂爲度衆生而斷煩惱，而學法門，而成佛道。斷煩惱，學法門，乃至成佛道，並非爲的「自利」，悉皆爲的「利他」，無非「爲令衆生了生死」。是故學佛發四弘誓願，即是學佛發菩提心。

第二、觀衆生苦：設若我們「學佛發心」仍然不甚懇切，那就要實地觀察衆生的痛苦。若能見到衆生的痛苦，感覺著比自己的痛苦還難以忍受，因而生起憐愍之心，由憐愍之心而引生大悲心，誓願拔除其痛苦，如是則菩提心不發而自發了。

一切衆生迷惑顛倒，認苦爲樂。我們能觀察自己之苦，即是生起了正知見，進而推己及人，觀察其他衆生之苦，這樣就與菩提心相近了

試觀在這念佛堂裏，多數是老年人；若看到老年人那種老態龍鍾的樣子，老來方學佛，六根已暗鈍。觀此便生憐愍之心，於是發心度他們，這就是發了菩提心了。

若看到同願道友們，因病不能參加佛七；或者病了因爲醫藥太貴，而未能就醫買藥；便起憐愍心，發心度他們，這就是發了菩提心了。

又若看到少年人，正需依賴他的父母教養，但他的父母忽然死去了。又如老年人，正需要他的兒子養活他，偏偏他的兒子夭亡了。因此對他們生起憐愍之心，發心度他們，這就是發了菩提心了。

現在社會上凶殺案很多，雖然多係「五陰熾盛」所造成，但細究其原因，大抵是「冤家討債」。像前天報載：臺南一旅客，到一旅店住宿，因其所住之房間靠近廁所

，感到不愉快，要求另換房間；而店主人答以客人已滿，無房間可換，詎知該旅客竟操刀將店主人殺死。因此一點小事怎麼就會動刀殺人呢？這就是「怨憎會苦」。我們再往大處看看：像第一次、第二次世界大戰，開始發生時，動機很微；戰爭一經爆發，竟致死傷千萬人。這都是「怨憎會苦」。現在第三次世界大戰正要發生，殺人的武器，比前二次大戰更厲害，將來死亡的人數一定更多！想到這裏，我們就要趕快發心，度這些可憐的衆生，這就是發了菩提心了。

我們再觀察：如許多公教人員，很想來這裏念佛而不可能；又如世界大戰太殘酷，大家想求和平而亦不可能；這都是衆生的「求不得苦」。觀此而起憐愍心，想度盡他們，這菩提心已經發起來了。

第三、爲他往生：「他」是指一切衆生。我們念佛往生西方，不是爲的自己，而是爲度一切衆生才發願生到極樂世界去的，所以謂之「爲他往生」。

念佛往生是爲「了生死」，念佛才能念出工夫來，這是對的。但若專爲自己了生死，乃屬於小乘心。若爲衆生而念佛往生，方是大乘心，始與阿彌陀佛之本願相應。

有人問：既然發心度生，住在娑婆世界永遠的度去就好了，爲什麼要往生西方呢

？

我們先反問一句：度衆生要用什麼去度？是不是須要智慧、辯才、神通、相好？我們現在一無所有，將何以度呢？

前面講過：爲度無邊衆生，須斷無盡煩惱，學無量法門，成無上佛道。但是在娑婆世界要想把後三願做滿了，再來滿第一願，真是談何容易？先說斷煩惱吧：「斷見惑如斷四十里流」，要有多大的力量才能把「見惑」斷掉？還有思惑、塵沙惑、無明惑哩！再說學法門：我們福薄慧淺，連一句阿彌陀佛尚且不易念熟，又何況學禪、學密、學數息、學不淨呢？至於說到成佛道：那更是不容易的事了。按儀軌須要經過三大阿僧祇劫，這還是照著但進不退的時間說的；假若來生墮落三途，不知何時才能出來？縱令來生不失人身，亦難保不昏不迷。如是而欲成佛，真不知要經過多少阿僧祇劫哩！

我們觀察衆生，痛苦已極，急待度脫，豈可遲緩？是以應當趕快念佛，求生西方，見佛聞法，獲得智慧、辯才、神通、相好；再回娑婆，廣度衆生，滿菩提願。

話說多了打閒岔，大家發起菩提心來精進念佛吧！

3 念佛切勿起疑念

諸上善人慈悲！道源今天再向各位打打閒岔，題目是「念佛切勿起疑念」。念佛全憑信心，若起疑念，則念佛就念不成功了。我們是佛的弟子，一定要相信佛說的話。

本師釋迦牟尼佛，因為他自己已經成了佛，他是「過來人」，所以知道成佛的經過；哪一條路難走，哪一條路易行，都清清楚楚的告訴我們了。我們要想成佛，必須先斷煩惱；煩惱斷盡，方能成佛。可是娑婆世界的衆生，因為處於五濁惡世，煩惱特別多；由於環境惡劣，斷煩惱的工夫亦不易進步，所以成佛很難！我們的本師，真是大慈大悲，特為我們指出一條特別容易走的路，即是念佛法門。可以不斷煩惱，而先求生極樂世界，是即所謂「帶業往生」。迨至生到西方，環境變好了，用起工夫來，但進不退，很容易就達到成佛的目的了。

釋迦如來，既然由大悲心中，流出這特別容易修行的念佛法門，衆生即應普皆往生西方；而現見衆生得度的很少，是什麼緣故呢？這是因為衆生業障深重，不肯信佛

之故。他們既然不肯信佛，當然不信念佛法門；連信仰心都生不起來，哪還能夠修行得度呢？

其他世界、其他衆生，且置勿論。單說我們這個地球上的人類吧：地球上的人們，大多數不信因果的道理；不信做善事得善報、做惡事得惡報。這類撥無因果的人，佛教中稱之爲「一闍提」。他們連因果報應都不相信，哪裏還能相信念佛法門呢？

又有多數的人，雖然信仰「作善上昇，作惡下墮」的道理，但是他們信仰的是其他的宗教，而不信仰佛教。這種人，佛教中稱之爲「外道」。這些外道，連佛教都不相信，哪裏還能相信念佛法門呢？

我們再看看我們佛教以內的人吧：有一般人，類似僧尼，雖然住在佛教廟裏，但是他們却不學佛法；掛的是佛教的「招牌」，賣的是外道的「雜貨」。又有一般人，類似居士，秘密傳道，勸人「吃雞蛋菜」，說是「釋迦已經退了位，彌勒佛現在正掌盤」。這般類似佛教的人，佛教中稱之爲「附佛法外道」。他們連佛法僧三寶都不相信，哪裏還能相信念佛法門呢？

在佛教之內，除了「附佛法外道」以外，則都是真正信仰佛教的了，然而不一定

都信仰念佛法門，因為他們學的是其他宗派。其他宗派的人，既不學淨土宗，因此起了門戶之見，心生執著；不但信淨土宗，而且常對淨土宗加以毀謗，這真是不應該的。

例如學禪宗的人，剛剛學了幾天禪，就反對念佛，殊不知歷代大禪師，修念佛行的多得很多！許多參禪的高僧大德，大徹大悟，明心見性以後，率多歸向淨土。如過去的永明禪師、徹悟禪師等，都是淨土宗的祖師。然而既是淨土宗的祖師，為什麼還要稱他們為「禪師」呢？因為他們起先學禪，開悟見性之後，能以興隆禪宗，是禪宗的大善知識，「禪師」的大名已傳揚於諸方；雖然後來歸向淨土宗，專修念佛法門，但是稱他「禪師」已成習慣了，所以仍然稱他們為「禪師」。由此可以證明淨土宗與禪宗並無障礙，何必加以毀謗呢？又如現在的禪宗大德虛雲禪師，今年已一百一十九歲了，大家公認他是大徹大悟的禪師。他老人家若在禪堂開示時，就講參禪的道理；若在念佛堂開示時，就教人念佛；不但反對淨土，而且讚揚淨土哩！現在剛剛學了幾天禪的人，就反對淨土，不知他們的學識與工夫，是否已超過前面所學的永明、徹悟、虛雲諸大禪師？相信不會超過吧！

又如學唯識宗的人，剛剛學了幾天唯識，就反對念佛。殊不知唯識宗的開宗第一代祖師玄奘大師，並不反對念佛；他老人家由印度求取佛經回來，親自翻譯《稱讚淨土攝受經》（《阿彌陀經》之新譯）。如果玄奘大師反對念佛，一定不會把《阿彌陀經》之梵文本帶到中國來，亦一定不翻譯此經。可見玄奘大師不但不反對念佛，而且是提倡念佛的。再看唯識宗的第二代祖師窺基大師，著有《阿彌陀經通贊疏》三卷、《阿彌陀經疏》一卷。可見窺基大師不但不反對念佛，而且是盡力弘揚念佛的。又如民國以來，大家公認為中興唯識宗的太虛大師，若有念佛的人請他老人家開示時，他老亦講念佛的道理；在他的講演集裏，關於講淨土的有七篇之多。（臺北市善導寺會印單行本流通）故知太虛大師亦是不反對念佛，而且是兼弘淨土的。現在剛剛學了幾天唯識的人，就反對淨土宗，他們的學問修持，能超過玄奘、窺基、太虛三大師嗎？相信不會超過吧！

以上所講不信念佛法門的人：一類是撥無因果、斷善根的一闡提，一類是信仰其他宗教的外道，一類是混入佛門的外道，一類是信仰佛教其他宗派的人。這四大類的人，在今天的念佛堂裏，或者是沒有，故今天所講的話，不是專對他們講的。

今天為「信而有疑」的人講的。疑是疑惑，昧於事理，不能決定是非，謂之疑惑；疑與信是對待的，疑則不信，信則不疑。為什麼說「信而有疑」呢？因我們前生前世種了念佛的「善根」，所以今生今世遇著念佛的機緣，就發生信心了。可是我們的「八識田」中，潛伏著很多的疑惑「種子」，一經遇著外緣的觸動，它就發生「現行」了。於是在信心之中，就生起了疑念。現在分三段來講：

第一、疑教權說：「教」是佛所說的言教。有一般人疑惑淨土法門的言教，是釋迦佛為引誘眾生入於佛道方便權巧說的，西方極樂世界並不是真實有的。讀《阿彌陀經》，見到裏面所說的種種莊嚴，種種妙事，都生起疑念。讀到「極樂國土：七重欄楯，七重羅網，七重行樹，皆是四寶，周匝圍繞」；讀到「四邊階道，金、銀、琉璃、玻璃合成。上有樓閣，亦以金、銀、琉璃、玻璃、硨磲、赤珠、碼瑙而嚴飾之」；讀到「彼佛國土，常作天樂，黃金為地」；竟會引起疑惑。說是：哪裏來的這麼多的寶貝可以造路建房呢？盡大地都是黃金，尤其令人難以相信。因為在娑婆世界沒有見過，便認為這是絕對沒有的事。他們說：這一定是釋迦佛為引誘眾生說的。所謂「先以欲鉤牽，後令作佛事」。西方極樂世界，只是一個「化城」罷了；這是以凡夫的境

界來疑聖人的境界。正等於以貧賤人的境界來疑富貴人的境界，未免幼稚可笑。

爲解釋此疑，先說一個眼前的譬喻：比方有一「山頂人」，他所見的廟宇，都是數尺見方，高不及丈的土地廟。有人向他說：臺中市靈山寺新建一座大講堂，如何的高大，如何的莊嚴，樓上樓下可以容納八百人聽講。這位足不出戶的山頂人，一定不相信有這樣高的廟宇。然而我們並沒有騙他，靈山寺的大講堂實實在在是有的。不過我們應知道：這座大講堂不是憑空生出來的；是由於靈山寺的住持、監院，以及信徒們，花費了很多的精神，很多的財物，才建築成功的。西方極樂世界也不是憑空有的；是由於阿彌陀佛在無量阿僧祇劫中，所修的無量功德所成就的。以如是不可思議之清淨妙因，方得結成如是不可思議之清淨妙果。極樂世界是實實在在有的，並不是釋迦世尊方便權說的。

第二、疑法太易：「法」是修行的方法。又有一般人疑惑淨土宗的修行方法太容易了。他們讀《阿彌陀經》，讀到「若有善男子、善女人，聞說阿彌陀佛，執持名號，若一日、若二日、若三日、若四日、若五日、若六日、若七日，一心不亂，其人臨命終時，阿彌陀佛與諸聖衆，現在其前。是人終時，心不顛倒，即得往生阿彌陀佛極

樂國土」，竟會引起疑惑，說是，一個薄地凡夫只要念南無阿彌陀佛六個字，而且只念七日，就可以往生西方極樂世界，這未免太容易了吧？他們說：佛教通途的修行方法，即是「止觀」。下手修行時，必先修「止」。待「止」修成了，再來修「觀」。「觀」修成了，然後再修「止中帶觀，觀中帶止」的工夫。直至修到「止觀不二」的境界，工夫才算「上了路」。談到修行之事，真是難之又難，怎麼說只念一句佛號，就算是修行呢？他們又說：修行原為斷「業」，但是斷業並非易事，須要經過三大阿僧祇劫才能斷盡，怎麼說只須七日的短時，就可以帶業往生呢？

我們須知：念佛法門有二種力量，一是心力，二是佛力。修其他的法門，完全靠自己的心力，所以很難。修念佛法門，有了自己的心力，再加上佛力，所以很容易。喻如一位老人，意欲上樓聽講，但以身體衰弱，上不去樓梯；設若這時候，有一位年富力強的人攙扶他一下，這位老人不是很快的就上樓去了嗎？老人，喻如薄地凡夫。意欲上樓，喻如願生西方的心力。身體衰弱，喻如業障深重。力強的人攙扶，喻如佛力接引。老人上樓，喻如帶業往生。業力固然不可思議，但是心力與佛力亦復不可思議。在我們發心念佛之時，即是發展心力之時；念到一心不亂之時，即是心力充分顯露

之時。這在一心不亂的時候，業力亦被降伏，無能為其障礙之力了。再加上佛力接引，帶業往生實是輕而易舉的事了，又何用懷疑呢！

第三、疑自根淺：「根」是前世修行的善根。前面所說的二種疑惑，是疑惑佛法；此是疑惑自己。疑惑自己的善根太淺，縱令念佛，恐怕也生不到西方去。這是說：另有一般人，聽說極樂世界有無量無邊的莊嚴，阿彌陀佛正在那裏講經說法，我們只要念佛，即得往生。生彼國以後，即得見佛聞法，獲證「無生法忍」；就有了大智慧、大神通，能夠飛行自在，能分身到他方世界廣度衆生。他們聽了這些話，信是相信了，但是認為那是有大善根的人才能辦到的；自己的善根太淺，怎樣能夠辦得到呢？

奉勸諸位：千萬不可疑惑自己的善根太淺，因之恐怕不能往生淨土；須知我都是善根深厚的人。怎樣可以證明你我的善根深厚呢？請看現在全世界上的人，終日忙忙，所為何事？豈不都是忙著準備互相殘殺的事嗎？再看現在社會上許多的人，終日忙忙，所為何事？豈不都是忙著爭名奪利，以及忙著造殺盜淫妄無邊惡業的事嗎？那麼，我們既不忙著互相殘殺，又不忙著廣造惡業，為何忙著來到這裏念佛呢？如果沒有大善根，能肯這樣做嗎？何必自暴自棄對於自己的善根有所懷疑呢？